

» (حاشية) »

عبدالمفتي وفادوة

المفتي الشيخ احمد بن محمد

السلوي على شرح رسالة ترمذيه

ووعيداته الجامع بين الترمذي وقوله لفرقة

مولانا الشيخ احمد المدد يرقى هذا البيان

الممدد بشفقة الاخوان طعنا

الله سماوي بطوموسا

والسليم

آمين

()



» (وقطره دامت على الشرح لاند كور) »

» (عمل مبعوثا لطبعة الاثرية المصرية) »

» (ادان الراعي من اقباط الخزان السيد محمد عثمان) »

» (الطبعة الاولى) »

» (الطبعة الاثرية المصرية) »

(سنة ١٣١٠ هجرية)

المستعمل من الفن الذي هو خارج فيه ليكون فاعلا محققا حتى المستعمل وحق الفن
والشكك عليها من غيره فثبت كذا في الثاني وترك الشكك لم يرد التصديق والتخصيص
فقول الباطل ما حرق جراحا فيكون متعطفة به فثبوتها على غير الجواز الذي بناء على
أنه محقق فاعلم أن الحراق والحكم لا يؤيدل لأبصاره في غير الأحرار والحكم كذا في
أوله تعالى وإن أقرضتموه فقبل ليس بجواز مطلقا ولا يثبت لا يكون فيه الجواز الكسوف
وإما على أنه لا يثبت فهو بجواز بالزائد على ما قد قول الثاني

هـ إلى القول فمقام السلام عليكم هـ وأقوله تعالى فاضربوا فوق الأعداء
وجواز الزيادة والمخلف جاربان من معنى الجواز المطلق عليه معنى الشك في الاستعانة
غير موصوفة له الجواز أصل وضع الباب لا المطلق والاستعانة في غير بجواز هو فمقام
حقيق وجواز في الحقيقة للجواز سكوت بزائد في الحقيقة عليه أو على شيء محجب هـ
كأنه في تلاو الجواز في محو مروت بزائد على المعنى المصنف من مروت في كل من قرب من
بكل فرد كذا قال ابن هشام في المعنى هـ اعظم من باب المسكت بزائد في الحقيقة على
ما يجزى أو لا يكون حذيقا أو تمانا ثم هذا إن الاستعانة لا يكون في الكلام
بجواز من وجاز فقه الأخلاق والمقيدة لأخلاقها من قيد لا المطلق وتبديدها
بالاستعانة فهو بجواز من مروت بزائد على المعنى هـ الجواز استعانة بأن شبه الاستعانة
المقتضية بالاستعانة المطلق في جميع الأقسام في كل قسمي التشبيه من الشكليات
الجزئية فالتشبيهات الباطلة أو موصوفة للأصناف الجزئية بالاستعانة كالتشبيه على
حريق التبعية فوالله إن الاستعانة حقيقة المصاهي بالهات وقد جعلت الاستعانة
هذه الاسم فهو بجواز أيضا تشبيه طلق الزيادة مستعان فيه باسم الاستعانة به بأرباب
الاستعانة به يسمى المستعان به فسمى التشبيه من الشكليات الجزئية فالتشبيهات
التي لا موصوفة للزيادة من المستعان به فسمى المستعان به بالخاصين على طريق
التبعية وقد تقدم أن استعمال الجواز الاستعانة بجواز فهو بجواز على الجواز في جواز
ومنه خلاصته هـ هـ جواز منهم مصالح الدين لأن فيه أحد الشيء من غير ذلك
وأما جواز جازة لأن لفظة الجواز في الثاني بالعلاقه صار كلمة موضوعية وقد قال
علماء الفن أن الجواز موضوع بالوضع النوعي وهو الحق لا قد مطلق الترتيل قال
تعالى ولكن لا تؤاخذوهن سرأهن المراد بالسر الموصلة لأنه لا يكون لأسرار أو أصله
هذا الجواز ثم قل إلى سببه وهو العتدو يحتفل إن لفظة اسم زائد بناء على أن الأصل
بالغير بدخا بين المومن والمؤمن فبالزائد وأما فاعلم إلى الجواز أن
أريد به لفظة الجواز لأن كانت حقيقة على معنى الكلام وإن أريد به اللفظ كانت
بما يتقوى بجواز بالاستعانة تشبيه طلق الزيادة شيء بشيء على أن الثاني من الأول
مطلق الزيادة شيء بشيء على أن الثاني من الأول فسمى التشبيه من الشكليات

الجبريات فاستعملت صورة الامانة في الجبر ليقابلوا صورة فلتلصق من صورة الامانة
 الجبرية الموضوعة للثبوت على طريق التجهيز والتفعل على الذات الواجب الوجود
 ولقد اختلف في الاعلام قبل ان يورث بالثبوت فيقولون انهم لا ينبغي ساس الوضع
 المصنوع وهو وضع الامانة والاعلام لا تخص الله فبما قالوا كانت هذه الامور قد قبلت
 وضع العلم انما من قبله اصطلاح الفقهاء الذي اعتبر وفق الحقيقة فلا اعلام
 توصف بالحقيقة دون الجبر لانها استعمال الشيء في موضوعه في اصطلاح الفقهاء
 على انه يستعمل اسماء الله تعالى ان كانت حقا ولا يقولون الا على انه علم يخص ولا يعلم
 ما قاله البعض ان يورث من الامور موضوع الامر كذا وهو المأمور وهو الجبر والاولى حتى على
 ما قاله البعض ان لا يورث لان قال انه موضوع الامر كذا فيقال انه علم على الحيات العارة
 والحقبة كمثل اثره الوضع فخصص ما قاله من ان الله تعالى لا يخصصه في الاعلام كلها من
 باب الحقيقة فلا يجوز ولا يخرج منها ما يورث من الرحمن مستثنان من الرحمة وحققتها
 عند حقيقة على الله تعالى لا يورث في القلب والاعمال فتخصي التفضل والاعمال
 فبرانه انما لا يورث وهو التفضل والاعمال بجبره من املاق السبب على السبب
 وقد ذكر حفيد السعدان في الكلام استعارته بتقريبه ان يقال بجهل القول مع خاتمة
 في الامور بجهل العلم وجاهتها بجهل حقيقة رتبة العلم بجهل الحقيقة لانه على
 الشبهة كنه ولو روي ان الاستعارة التمثيلية لا تكون الا في المركبات والعلاقات
 المحال على تقديره وانما هو ان الرحمن لم يستعمل في غيره الى ان يقول الشاعر
 وانت غيث الوردى لا تزل وجالا في حق من جلت الكتاب ما شاد لولاه
 منكرو الخاص بالله المعروف لو من نعمته في كثرهم بيان المنسب به اقوى وهو
 اسما من اجاباته اقتصر على الجبر لا اله من المركبات فهو مركب بحسب
 الاصل على الاصل والرحمن وعبر والعلاقات المحال باثره وروايتا تعليم وانما
 ثبوت جبره لا يورث لاسما في سائر كونه الله بجهل اقوى الخلق في هذا كلامه فلا حسن
 والاسم لا يقتصر على كونه جبره لاسلا (في الجبر) يعني ان الجبره جبر فلفظا
 انشائية معنى لانها انشاء بالمتصور لا بالمتصور لان استعمل في الجبر
 وانما هي بجهل ان لا يقال لا يقبل التوهم وانما انشائية بالمتصور بجهل سواء
 جاءت الى الجبره لاسما في الاستعارة لوجوبية خلاف ما قاله القسيمي في حواشي
 السعدان فخصه بجهل ان هو عليه فيمكن ان تكون جبره كلفه لوجوبية لا جبر
 بجهل الجبره والاعتبار بالجوهر جبره بالالزام لان الجبر بجهل انشائية
 او براد الجبره ووجهه السكالات فلو انشائية في قوله السكالات ثبوتية
 (في الجبر) على ما علم على انشائية في قوله السكالات فلو انشائية في قوله السكالات
 لا يثبت الجبره على انها جبرية ومعنى انشائية لاعتقاده في الوجود ثابت لا لا يقبل

الكونية على ما علم من

[illegible]

تليين والحم من القيح
واله لثو ك - الام على
مسد الام

خاص على طريق التبعين والجميع لا يمكن في قول (قوله وعلى آله) أصله على جليل
 تعبيره على أولي الأمر كقولهم والجميع ما قبلها قلت الفاعل في أصله فعل جليل
 تعبيره على الغير في قولهم والجميع من قولهم سمعوا من قولهم والجميع من قولهم والجميع من قولهم
 شأن الصغر في قلبه وهو الصغرى لأن الصغرى في قلبه الصغرى وهو الصغرى في قلبه
 في الاستدلال بل الصغرى على الأكبر من قولهم والجميع من قولهم والجميع من قولهم والجميع من قولهم
 لأن قولهم والجميع من قولهم والجميع من قولهم والجميع من قولهم والجميع من قولهم
 حيث لا وجود للمراد به في مقام الدعاء كقوله والجميع من قولهم والجميع من قولهم والجميع من قولهم
 صاف خاص على عام جمع محب عند الاحتشاش واسم جمع هذا يدعيه بلان في هذا
 الصحيح الأمين ليس جمع على الفعل بل على كلاً من يدعيه اسم الجمع لا واسمه
 من الصغرى في قولهم والجميع من قولهم والجميع من قولهم والجميع من قولهم والجميع من قولهم
 بالجاب والفاء الخ في قوله والجميع من قولهم والجميع من قولهم والجميع من قولهم والجميع من قولهم
 فهو من باب الكثرة في اسم الجمع من باب الكل كذا في قوله والجميع من قولهم والجميع من قولهم
 من الجمع والجميع من قولهم والجميع من قولهم والجميع من قولهم والجميع من قولهم والجميع من قولهم
 جمع عام وهو من قديس وهو صغير أو أكثر استعماله في الفرد وقل حيثما جمع
 فهو قوله تعالى واجهوا الله في الحجة والجمعة واليومين والجميع من قولهم والجميع من قولهم
 وقل استعمالها في الفرد كقوله تعالى إن إبراهيم كان أمياً طائفة الآية (قوله
 الإسلام) جمع علم وهي الرابطة الجبل كقولهم والجميع من قولهم والجميع من قولهم
 وإن صغر القام المحدثه ٥ كانه على راسه

وعلى آله وأصحابه الأئمة
 الأعلام وبعدهم

وهي كل في الكلام المتعلقة بغيره شبه الأصحاب بأرباب الجبل بجميع الاعتناء
 واستدعاءهم المشبه على طريق الاستعارة الصرفة الأصلية في التلويح وهي
 القصد في تقريره واستدعاءه فلا يلزم الجمع من الفرد من (قوله) وبعد في تعليل
 بها سبع مرات الأولى في قولهم والجميع من قولهم والجميع من قولهم والجميع من قولهم
 التماس في العمل فيها التماس في أصلها السابع في حكم الأيمان بها الثامن في قول
 من تنكبه بها التاسع في إقامتها بعد دعائها في قولهم والجميع من قولهم والجميع من قولهم
 ما قبلها عطف قد فعل فصيلاً وان تكون بالجمع من أمثال هي لغيرها لا كغيرها
 تكرر لنا كدخول الناصب في غير ما هنا أو ما هو معناه وتضمن قولهم هي كلمة
 يؤتى بها الانتقال من أسلوب إلى آخر أي من فرضي إلى آخر فلا تقع بين كلامين
 مقربين ولا أول الكلام ولا آخره قال وتضمن كلامين متقاربين بتمها
 مناسبة كقوله مني فلهذا وإن لم تكن بينهما مناسبة أصلاً مني فلهذا فلهذا وإن كان
 بهم مجموع مناسبة كقوله مني فلهذا وإن لم تكن بينهما مناسبة أصلاً مني فلهذا فلهذا وإن كان
 لوراني فلهذا في التبع لغيره ٥ جاوره الأرباب في التبع

كل يوم تبدى عروفاً كالأبالي • سلقن أبي سعيد غريماً
ومثال النخاس قوله

أطاع الناس نبياً أن تؤمنوا • فقلت كذلاً ولكن مطلع الجود
وأما صفاته فهو قدير قبل وتكون غراف زمان كـ ير لو كان قسلاً وهي هنا
الزمان لا غير وتوهم أنها لا تكون باعتبار الرقم بعد كذا فتأمل تلوح وحتى الله
أنعموا لما عرابها فلها أربعة أحوال: أحزاب في ثلاثة وهي في حالة تكلمهم ومود
وأما التعامل في حقهم وهي أن الرابطة مقدر بالقول وتقوم وعلى أنها النائية من أما
فإن قلنا أنها من متعلقات الشر ما فالعامل فيها فعل الشرط والتقدير مهما يكن من
شيء بعد ما تقدم أو التعامل فيها القول الثاني عن أما النائية عن هذا وإن قلنا أنها
من متعلقات الشر ما كانت معسولة للجزأ أو التقدير مهما يكن من شيء فالقول بعد ما
تقدم وجعلها من متعلقات الجزأ أولى لأنه يكون وجوده في ذلك وقت مطلقاً ووجود
شيء مطلق وأما الأصل فهو الأصل إما مهما يكن من شيء كقوله فهو هذا الأصل
على أن الواو نائية وأما أصلها إما أن تكون الأصل وأقول بعد ما دلت وأما حكم الأتيان
بها فلاستغراب أنها مبتدأ في معنى أنه مفعول لأنه كان يأتي بأصلها وهو وأما
بعد في مفعول كآتيته وأما أول من تكلم بها فقد نظم الخلف فيه بعضهم قوله
جوى الخلف أما بعد من كان ياداً • بهما ناسي أقوال بود لود أقرب

وكانت في معنى الكفاية وهذه • فليس في محبان فكيف يعرب
وأما القام بعد ما قلنا قلنا أن الواو مفعولة للفاعل الذي على قوله هو جود أما وإن قلنا أنها
ثابتة عن أنها لا تاربطه الجواب فهو وربما قاله المدايني في حاشيته على الشيخ
عنه (قوله شرح) أنه على شرح الواء الكلام على حذف مصنف أي في شرح
أو أناني على المعنى الصدري مبالغة كقول في زبد عدل (قوله لطيف) اللطيف
في الأصل يطلق على رقيق القوام وعلى النفاق الذي لا يصح مبالغة وهو على صغر
الجهل والقرابة هنا لأنه فهو مجاز يرسل من أطلق المزدحم لوانه لا يروى ويهمل له جاز
استعارة بل شبه مفعولة لأنها غير متناهية أو أن النفاق هو صغر الجهل واستعارة
الشبهة تشبيهه وانشق من الخلف لطيف يعني سهل المأخذ على طريق الاستعارة
الثبتة (قوله على الرسالة) في الكلام استعارة بعبارة حيث شبهه بارتباط التاراج
بالرسالة بارتباطه مع سهل يستعمل عليه فسر في التشبيه من التكرارات الجزئيات
فالسبب من على التوهم ومقتضى استعارة الخاص في الكلام على طريق الاستعارة
التصريح بعبارة البعبعة وهي كلمة وسالة كصغر جهل لأن الرسالة في الأصل اسم
المكتوب الذي وضعه الخراساني من الناس (قوله بحثنا) أي أنها (قوله في أن
الجارز التي حال هذه الظروف (قوله برض) نسبة الإيضا إلى جازز على من

شرح لطيف على الرسالة
التي بحثنا في بيان الجازز
والتشبيه والسكينة في فتح

الاستدلال بسبب (قوله معانيها) أي الرسالة وأما اقتضائها على الدين فهو ما سبقه كان
 أن يرد بها الألفاظ الخاصة والمعاني التي كان أراد بها المعاني الخاصة (قوله ويحل
 معانيها) أي تراكم وهو يضم الحاشي من الكل وهو القليل والزيادة من المعاني
 البتة قول وهو ذلك وأما اقتضاها على الضمير بيانه أن أراد من الرسالة الألفاظ التي
 اقتضاها الذي لم يقل أن أراد منها المعاني (قوله وهو مقتضى التوفيق) أي تقدم الجاهل والخبر
 لا اقتضاها المحصر أي وما كوفي وهو مقتضى الاقتضا لا يقتضي خلق الطائفة التي هي
 قدوة للعالمين للعباد والمحدثين (قوله وإياها) أي حالها حال من طاعة القول
 وحقيقة الرجاء خلق القلب بمرغوب فيه مع الاقتضا الاستدلال ولائها أن التوفيق
 كذلك (قوله لا يسلك) أن وما دخلت عليه في كوني بصدده وهو لا يريد أن
 يسلك الخ (قوله أطلع عاريني) من اقتضاها مقتضى التوفيق أي طرقتني ومعني
 كونه المبلغ أنها يتقنع بالمعاني والأعمال (قوله لا عليها) أي التي لا عليها (قوله
 اقتضاها الكتاب) أي لا أجل لا اقتضاها القرآن ما جعلتني بها ولا يلزم من ابتدائه
 به أن الله به من القاطع في كونها جزاء الوفاء بكونها ثابتة جليل آخر وأعلم أن
 القرآن في القدر فمات ومن القرآن وهو الجمع والمضام لا هو إلا القرآن على قلب
 المصطفى صلى الله عليه وسلم لا إخبار بالضمير سورة منه لا بعد ذلك وتبينه من
 قرأها أو أيعاها كذا في طريق الاستدلال وسي بذلك لجميع جميع الكتاب
 الله توبه وتبجيله العظيم أو الشريف (قوله) ولا يجدي شيئا لله. أي لا توفيق
 واحتياط على العمل بعد ذلك بما لا يوفيق من العمل الاستدلال في حديث الله تعالى
 الخشني وفي حديث آخر أنه على الأضاني دفعه عن الأرض وأما على حديث الله تعالى
 على الحق في الحكمة أقوى سنداً أولاً أن تحديدها هو التوفيق القرآن وهو يرى جانب
 القرآن ولا اقتضاها. وفي جانب الحديث بأنه يدل لأن الحديث يدل على الطلب
 أي ما به العمل والكتاب ليس به المعاني الطلب بل هو ما لم يقتضيه به (قوله ومن
 ثم) أي ومن أجل الاقتضا هو العمل قوله العاطف على القرآن أي شئ به من غير
 عطف وكذلك الحديث يقتضي طلب الأيمان بكل منها حاله والعطف يقتضي
 التبع (قوله تنبيه الخ) أي كقولك الله كورد (قوله المعاني والطلب الخ) أي كقولك
 إلى الله المعاني الخ مع مقتضى الاقتضا أي يقتضي فهو جازر من مقتضى الاقتضا كقوله
 يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله واتقوا ما خلق الله من خلقه بين ما يخلق الله تعالى
 وأنخلقوا وكونهم به. لا والله لا يغيره الله الشائسة معني هو لكني خلقاً
 لا يغيره من حوزة من خلقه به به مقتضى مقتضى وقال لأن المقصود من الصلاة
 الاقتضا بأن المصل عليه وهو يحصل بالأصل كالتبني الأسم وفيه منظر لأن
 المقصود من الصلاة خاص بالمدح وهو بذلك كذا في حديث التواتر في كيفية الصلاة

معانيها وهي معانيها
 فالقول وبالله التوفيق
 وإياها معنيها تعالى أن
 يسلك بها أطلع عاريني
 (بسم الله الرحمن الرحيم
 التوفيق) أي لا يرد بها
 الرسالة اقتضاها الكتاب
 المحصر وعلاها في الآية
 والله تعالى أعلم
 ثم ترك العاطف تنبيها
 على أن كلامه مقتضى مقتضى
 بالاستدلال (والصلاة
 والسلام على رسول الله)
 المعني والطلب من الله أن
 يعطي ويسلم على رسوله
 محمد صلى الله عليه وسلم
 والصلاة

يحصل لنا خبر بالسلامة ليس يصل على التحقيق وإن الخبر بالجمود ساد كما تقدم
 (قوله الحق) أي اللغة أو منصوب بترج الكسافى ويحتمل أن أنه منصوب على
 الجمال أو التمييز (قوله الدعاء) والتعبد به يتبع إلى استعماله من المفسر لو جازاً
 بالاستعارة كما أنهم تفرق به (قوله الخبر) لأن من هذا القيد لأن الدعاء ساد
 في خبر ما بالجمود وهو وصف مخصوص (قوله فالتكليف ثبت إلى الله تعالى) أي
 تثبت ما ذكره المفسر إلى غير من التعلق قال الأثير الدعاء كما قال المؤلف رضي
 الله عنه وهو المصداق فلا مانع من التعلق بالآية من غير أن يكون له وجود
 إلا بتلك الصلة على ما ذكرناه في صلا نقول اللهم اغفر له اللهم ارحمه وفي
 كلام المؤلف عجل إلى الله ابن همام من أن الصلوات من المترك العلوى وهو
 ما تقدم في الوضع والمصدق في المسمى لا يخلو أنه من أن الصلوات من المترك
 التلقين وهو ما تقدم في الوضع والتمنى لا يخلو من الأصل (قوله ولقد اعصت بها)
 أي ولا يسأل بها فالتسديد إلى الله كان معانيها تمام التعبد فإج نعمت والياء
 والصلوة إلى الله وهو مدعى قول الله يرفع من أرحمة لقرويضك منكم (قوله)
 واللام التخييرية تقدم ما به (قوله بعد الخ) لما كان ما بعد الإشارة إلى أن ما به
 هذا خبر فواتحه مدعى رضي الله عنه وأنى يسم الإشارة القريب إشارة لسهولة
 ما بعده (قوله الحق المحض الخ) فيه إشارة إلى أن اسم الإشارة ما فعل التعبد
 الحقيقي لمعنا معنى قول الشرح من قوله مجموع في الذم وهذا أحد احتالات
 سادة أعلام الفقه المحرر جاني وهي ما لا تقوم في الواقع أو لا تتحقق
 والاصل في الواقع والافتقار في الواقع أو لا تتحقق أو لا تتحقق أو لا تتحقق
 على الامتنان كما مر في النص كما أشار المؤلف قوله أي التوبة فلا يجوز التألف
 معاني الجميع كما تقدم التبعيد به فلا فائدة له في التألف أو لا فائدة له
 على الحق في الخصوص مدعى نعمت فيه ما بها من نص تنقضي بمجرد التعلق به ما لم يسم
 الإشارة بتمامه وبالله تعبر فإن قلت إن معنى الذم من أجل الرسالة اسم للفصل فلا
 يحتمل أن يكون المقصود أن في الكلام حذف ما في أي حذف من هذا قوله قال
 فالتعلق من التوقف جازي والرسالة اسم لما في الذم من أجل الرسالة اسم للفصل فلا
 لا بد من التعلق من التوقف جازي والرسالة اسم لما في الذم من أجل الرسالة اسم للفصل فلا
 نوع هذه الرسالة ولا تشكل الأولى لا بد من التعلق من أجل الرسالة اسم للفصل فلا
 وهي تسليم أن الرسالة لا تكون اسماً للجمود بل وهي تسليم عدم صحة التسمية
 بالتصديق من العمل ولا فلا يحتاج لتدبر المضاف الأول والأشكال الثاني يعني
 على ما تقدم من أن اسماء الكتب من قبيل علم النفس واسماء العلوم من قبيل
 علم النفس والحق أن كلاماً من قبيل علم النفس بناء على أن الشيء لا يبعد

لغة الله عز وجل
 أنصبت إلى الله تعالى
 كان معانيها تمام التعبد
 وعظم القدر ولقد اعصت
 به الأبياء واللائكة
 لا تطالب لهم هم الانعقاد
 واللام التخييرية (هذا)
 أي التوبة فالتأخر في
 الذم من أي العقل

البرقانية (فهو مذهب القوم) اى لا يعلم يد كرمذهب السكاكي ولا مذهب
الخطيب في المذنبية (فهو تقريرا) علة للاستلزام (فهو الحققة) شبه الرسالة
بالله فيها الحققة واستعانوا بالظلال على الماشية وهو هو الحققة شبهه على طريق
الاستعانة بالصوره الاصلية والجميع الرخبة في كل (فهو مسطرقة) اى مستقيمة
وهو على الحققة (فهو ويجمع الخ ايضا) اى صاحب الوم من نسب (فهو الا الله
شأن) اشاروا الى شكة التعبير بالخوان دون النور ومع ان كلامهم جامع لاح (فهو
لى ولهم) قدم ناسه على المظالم طريق مقام العلم (فهو ضعف عام على خاص) اى
لان الاحسان اعلم من الاجران الاجرا كان في تظهير العمل والاحسان لا يتقدم
(فهو وقبه) اى في قوله ضعف عام الخ لان الاجرم جلة الاحسان كالحسنات (فهو
اشارة) وجه الاشارة اوجهه الى الاجرم من جهة الاحسان فلا يكون واجبا على الله
(فهو على انه لا عمل له) مثلا - يقولون على ما يتوهم من قوله في تظهير عمله فتدفع
ذلك بقوله على الخ (فهو واقف على كمال الخ) اى ليل قوله على انه لا عمل له ومما
الدليل قوله ومما يقولون اى واثباتي هذاكم (فهو ولو لم الخ) اى ولو لمنا كلام
المتكلم لكانوا يجهلون العلم (فهو في الخ) استعماله في كماله معنى النبي صلى الله
ان تكلم وقال الله تعالى من كفر وكفر ولو تواروا لستنى الله وفي الحديث القدسي
يا عبادى انكم لن تدركوا على مدى عظمتى ولا تلاقى تشبوسى ولا تلاقى ذلك
اشهر من ان تدرك (فهو العلم) اى يامن في الحق منه العلم وليس التخصيص في جبه
المطالب اليه من وان كان هو الاصل وهذا الجواز يرمى من استعماله في جبه
العلق (تدبر) لا بدليل الشروع في الكفر من معرفته يابسه لا يكون على بصيرة
فبموجبه حذره وضوحه وانما هو في الحقيقة يتوهم ما قد استعداوا منه
وعلمه ونسبته طامعا قد فهم على الجور يعرفه امر الله في الواحد بطرق مختلفة
الوضوح في الحقيقة على مع رايه في صفات الاحوال كذكره في بعض لا يعرفه
بالحقيقة فهو يذكريه بالتبني وهو يذكريه بالتبني بالحق وهو يذكريه بالتبني
العدو بالسكينة فهو يذكريه بالتبني الزمان والماضى وضوحه في الحقيقة يعرف من حيث
امر الله في الواحد بطرق مختلفة فالوضوح والماضى فهم ارباب المعاني
التي يكون كلام الباطن اعمق ففهم كلام القوم رسول الله صلى الله عليه وسلم
واما ما به فهمي تصديق النبي صلى الله عليه وسلم في قوله صلى الله عليه وسلم لا تعرفوا الله الا
بما يعرفه من طوع الشكر من حيث ان الله على الخلق قدوات الخ والحق في التنبه
بالطيف ببارئوه وادب التزم ان القرآن حتى وصفي المستكرم تصديق من جاءه من
عند الله واما ما الله بالحققة والحق والحق والحق والحق واما ما الله من الكتاب
والستورا كتب الباطن واما ما الله به علم البيان واما ما الله به علم الخ

وعلى مذهب القوم تقريرا
كبرى (بطلان الحققة)
اى ضمة مستطرقة
(الاخوان) جميع الخ
ويجمع الخ ايضا على احوه
الاختصاص الاخوان على
جميع الخ على صاحب
والاعوان على جميع الخ من
النسب (ضعف) اى كثر
(الله لى ولهم الاجور)
جميع اجورهم مقدس
التميز في تظهير العمل
(والاحسان) ضعف عام
على خاص وفيما اشاروا الى
ان العمل لا ينفق على الله
تعالى شيئا في تظهير عمله على
له لا عمل له في الحقيقة
والله خلقكم وما تعملون
ولو لم لم يدر عليه تعالى
منه تنفع تعالى افع من ذلك
علاكم انكم انكم جميع
القول بوجوب الصلاح
الذي متعلا به (اعلى)
من العلم بالعبث على معرفة
ما ياتي

الاسم (قوله خبر يا كان) فهو بي الأمير وقوله لو انشأنا فهو ما علمنا ان ياتي
 (قوله هو) اي المسمى الذي ذكر وقوله استأنف الفعل الخ لنفسه مبالغة في
 معناه مخرجة عن الخطب وطريقة القوم اعلم من ذلك فحصل ان انشاء الفعل
 كذا اي انشأ ما فعله تعالى وهو الخطيب والمسمى المؤلف على طريقة الخياط
 له وانها في التثنية واعترض قوله ما فعله اي لا يسمي ما فعله بل انما هو
 في التثنية بالاسمية كون في التثنية لا يضاف بقولنا استأنف وهو التثنية
 وأحرست التثنية قال الله تعالى ولا تطيعوا امر المرسلين وهو المسمى اساتد الجميع
 الفعل وحى الانهار واجب بان المسمى به يخرج مخصوص من الجمل (قوله
 اي معنى الفعل الاصل الخ) فيه انما في ان المراد بالفعل الاصطلاحي لا المعنوي
 ولا كان قوله لو على معناه ما فعله وهو يقتضي ان المراد به الفعل الاصطلاحي
 لا المعنوي وهو الذات وكذا المراد بالفعول ودفع قوله الاصل ان الفعل على
 الحدث والزمن مع ان الذي في معنى الفعل انما يدل على الحدث فقط فاجاب بان
 المراد معناه الاصل في وهو الحدث (قوله هو من القضا) اي ما تدور حوله وهو ما
 الزمى في دل عليه بهتة وبت كذا (قوله كاتسدر الخ) دخل المسمى اسم القائل
 واسم المصدر والمسمى استثنائية كاقبل (قوله والقرن الخ) هو بالشرط فترفع
 المستتر فله هو الذي تضمن معنى الفعل (قوله اي الفعل لوماي هذا) ولما
 امره في الظاهر لان المعطوف بـ (قوله اي الى غير ما سبق ان يستد الخ) تضمن هذه
 لا تضمن معرفة حقيقة سواء استدل اليها بالفعل لولا كان في زمن فلان استدل الى
 الاولى بغيره فعمل مع انه لم يستعمل في غير يومه من المتعارفة كقوله تعالى فما
 ربحتم فبما كنتم اي ما ربحتموا في تجارتهم وما سبغة لا تكرر الا به هذا الفعل كقوله
 قوله بريدك وسوءه ما فعله وبتة تقرأ اي بريدك المسمى بالوجه (قوله
 لا جل ملاينة) وهي السيرة والوقوف عليه وتفرقع فيه مثلا كذا اي في قوله
 ملاينة شئ ان شامقة تعالى (قوله اي مذاق اللؤلؤ) اي لا نفس التعلق الذي
 بين الفعل لوماي معناه ما هو له كاهو طاهر كلام الخطيب (قوله اي ان الفعل)
 غير بالسمية لان المصنف لا يريد ذلك حكمة (قوله اي المسمى للقائل) ارجع للقائل
 ولما في معناه مثال الفعل المسمى للقائل عرب ومثال ما فيه معنى الفعل المسمى للقائل
 حارب (قوله وانصرف هو به) عطف تفسير على ما قبله فالمراد على التثنية
 وليس المراد به القيام كقوله في حربي يكون ظاهر ان اللؤلؤ جود بل المراد به
 الانتباه بان (قوله عند التكليم) متعلق بقوله القائل اي القائل عند التكليم سواء
 طابق الواقع ام لا وقوله في الظاهر متعلق بالقائل اي القائل عند التكليم
 فيما بينهم من ظاهر حاله بان لا ينصب قرينه على التضمين ما هو له في المعنى سواء

غير بان كان لو انشأنا (هو
 انشأ الفعل لو) استأنف
 في معناه اي في الفعل
 الاصل وهو الحدث لانه
 هو الذي دل عليه عموم
 لفظا دون الزمان وذلك
 كالاصدر واسم القائل
 واسم المفعول والصفة
 المشبهة واسم التفضيل
 والقرن والخارج والظهور
 (اي خبر ما) اي الى غير
 تسمى (هو) اي الفعل لوما
 في معناه (له) اي لذلك
 التثنية اي الى غير ما سبق ان
 يستدل (بالاسم) متعلق
 يستدل اي استأنف
 لا جل ملاينة اي متعلق
 بين المسمى وذلك الظاهر
 الذي استدل به بانه
 عطف على ما قبله في طابق
 الذي يعني ان الفعل هو
 طابق معناه اي للقائل
 حقه ان يستدل الى القائل
 الذي قام به الفعل
 وانصرف هو به عند التكليم
 في الظاهر فان استدل

الى غير القائل من يقول
 فلا بد من جواز ذلك الفعل
 الذي لا يقول به احد
 يستدل بقوله اوجاهى
 بجره فلا يستدل به
 كقوله بل شبهه بقى
 فلا بد من يكون الاسناد
 جازيا (مع قرينة واحدة)
 أى صارفة (عن لسانه)
 الاسناد الى ما هو له
 وهو الاسناد الحقيقى
 كالاسناد الى القائل
 وجاهى الى قوله فهو
 ضرب بربوبه الى
 القول وجاهى الى
 له فهو ضرب بجره فان
 الضارب غلب حقيقة
 والمضرب يغلب حقيقة
 لمخرج بقوله الى ضمير
 ما هو له الاسناد الحقيقى
 كقول المؤمن ائمت الله
 البطل وهو ضرب بربوب
 جهر لقوله لا يستدل
 بالاستدلال من الاستدلال
 البطل لا يصح استدل
 اليه لانه كالمقايى
 وقوله مع قرينة الكذب
 ونقول الجاهل ائمت
 الربيع البطل لا يستدل
 ان الربيع هو البطل
 فهو حقيقة كقوله

اوجاهى او عطف لا يكون ملائمة
 طابق اعتقادهام لا لا تقسم اربعة الاولى ما يطابق الواقع والاعتقاد كقول المؤمن
 ائمت الله البطل الثانى ما يطابق الاعتقاد فقط نحو قول الجاهل ائمت الربيع البطل
 الثالث ما يطابق الواقع فقط كقول المؤمن ائمت الله لا يعرف حاله وهو يقتضيه انه غلى
 اعتقادهما كما هو الواقع فى ان يعرف حاله وحصل له قرينة كان جازيا والاعتقاد
 هذان الرابع ما يطابق الاستدلال فقط كقول الجاهل ائمت الله لا يعرف حاله
 الخامس والسادس ما يطابق الاستدلال فقط كقول المؤمن ائمت الله لا يعرف حاله
 يكون جعل علم الجاهل الربيع (قوله الى ضمير القائل الخ) منهم من لم يكون غير
 الواقع او حذفت التكليم فى الظاهر (قوله من يقول الخ) فهو ان خرجت الارض
 اعتقادا او قال المصدر حذفت ومن قال ان يعرف حاله وسرى التمر (قوله
 وكذا الفعل الى القول) أى لو ما فى معناه تكليم القائل ان الاستدلال منه الى
 القول الى ان يعرف الى المصدر وهو حقيقة وأما ان استدل الجاهل فهو جازيا وأما
 السبب فلا يأتى هنا خلاف صيغة الى القائل فبذلك سبب كقوله ظاهر (قوله
 اوجاهى الخ) أى من مصدر او عطف عما ينبوع عن القائل (قوله فهو ضرب بربوب
 عمرا) صرح بالقول اشار الى ان ضرب بقرائنه القائل (قوله كقول المؤمن)
 أى الموضع استعرازا من القائل لا حتى هو الكسار (قوله لا لا بد من الخ)
 نحو الجاهل فحذفت مريبا وهو المصدر من فعل نوى فانه هذان فتقوله لانه
 كالمقايى عدم الصحة (قوله الكذب) أى الذى اعتقده التكليم كذا هو قصد
 نروج ظاهره ولا يحل فى كلامه كقوله بهذا الضمير ما يقال ان قول الجاهل
 كذب أيضا لان الجاهل لا يعتقد كذب قوله (قوله لا اعتقاد من الربيع الخ) أى لانه
 استدل الى ما هو له عند التكليم فى الظاهر ولم يتم بطلان العمل بظاهره وان كان
 خلاف الواقع ان كانت حذفت من الاسناد الحقيقى فهو خارج بقوله الى ضمير ما هو
 له فالجواب لا بد انهما خارج عن تعريف الجاهل بقوله لانه الخبر بداهة
 صادقة بالواقع فقط وهذا قول الجاهل بعينه وبالواقع ولا اعتقاد دون الظاهر وهذا
 الكذب بعينه من الاولاد اعاد على الجاهل فاعرفه من الاولاد القربى (قوله كقوله
 قول قوله الخ) المراد بالقول الادعاء لا يقال ان الذى قيل الله هو التعريف
 (قوله ائمت) أى قول الجاهل ان يعرف حاله كقوله لانه سبب الخ ولما كان كان
 لا يعرف حاله الجاهل ولم يتم قرينة لا يتكلم به جازيا كقول الظاهر
 كتاب الله غير وثائق الكذب مركز الضمير من المعنى
 (قوله لانه نصب حاله قرينة) أى هو غير ما هو له عند التكليم فى الظاهر وان كان
 خلاف الواقع وما حصل ما فى القائل من الفعل الى القائل وما فى معناه من كل اسم

قوله ائمت الله البطل لانه نصب حاله قرينة على ان
 به ظاهره ويكون جازيا ويسمى بالجاهل الاسناد

[illegible]

الطبيب يابح له وهو مقرر
(وإنما إذا احتجنا) فانه مقرر
للمنفذ في ما لا ينافي
والقرينة على ان
فانه يرجع الى وضع
اللفظ (وإنما إذا احتجنا)
له في حاله يعني
لانه لو انما التكميل
عالم به متيقنه وانما
الى يقينه وبشيء
بما لا ينافي له
لحكم به في النسبة
لوقوعه في الحكم بالمد
على المدد (وله)
أي لفعل وعلل معناه
(علائق) أي
مختلفة جميع شئ
كسر من ورضي ثم
انما الى تصرف في
لا ينافي التي
التعريف بقوله (لا ينافي)
المراد (السكن) لوقوعه
فيها (وله) (وله)
لوقوعه على مطلق
المراد (وله) لانه الذي
يصرف فيه المفعول
منه (الطريق) أي
ولو بواسطة الطريق
(والمدد) (المدد) (المدد)
المراد (المدد) (المدد)
في حصوله وكذا لا ينافي
المدد (المدد) (المدد)

يقول النبي صلى الله عليه وسلم: «ما كان من شيء إلا ومعه القدر».

(قوله) وعندها (أي من التصدير بالكلمة) (قوله) أي أنه تعريف بالكلمة
 (الخ) لأنه لو غير بقوله والحق الكلمة للشيء لزم أخذ الشيء في تعريف نفسه
 وموجوده والآن بدأ بفرد لأجل التعريف بالكلمة وهو الحاصل من الحقائق الكلمة
 هو الاستعمال لأنه هو المفروض في الكلمة وهو ما عرفت بالاستعمال وإنما
 هذا المفرد هو نفس الكلمة (قوله) الكلمة) شرح بمفهومه في قوله بأنه لا يمتنع
 أساس الكلمة في ذاتها من غير الحاجة إلى ذلك وحذو بين ما هو المفرد
 شيء فلهذا ما يلزم في العبارة حذف معنى أي فهو ما في الكلمة لو قال جود له
 من معنى الوحدة أو يقال لا يلزم من بقاء القول لا يمتنع وقوعه في ذاته
 (قوله) (الخ) كما دلت على خلق الوحداني بدووع (قوله) كذا توصف (الخ)
 أي أن الاستعمال قد في الحقيقة هو المفرد لا بد من الاستعمال (قوله) وضعت
 أي الكلمة فالحق في حيث من هي له في كل الواجب الأمر الوحداني من
 وجهين الأول أنه على حد عيب الكوئين واكتفى ببعض الحقيقة في كل من
 الثاني في الأثر في الوحداني العقل والتفويض عدم وسبب الأمر الوحداني
 الأمر (قوله) شرح الحقيقة (الخ) لأنها الاستعمال هو موضوعه أو لا يمتنع
 استعمال الكلمة في الحقيقة من حيث لا يتصوره ولما كان حيث حصول الحقيقة
 فهو مرسى من استعمال العام في الخاص والكلمة في الحقيقة (قوله) (تسمية)
 بلوغه في قوله الخارج أولاً في الحقيقة موضوعها موضوع الحقيقة موضوع
 نوعي لأن الواقع لم يلاحظ الحقيقة وهو ما لا يلاحظ أمراً كذا (قوله) (الخ)
 أي وهو من كل من ترك (قوله) لأنه وضع الكل منها) أي من الباطن أو الخارج
 وفقد حاله في الخارج بغيره من المسموم أو بالقدرة لأنه لا استعمال في أحد
 الأمرين لم يستعمل في الحقيقة وقيل (قوله) أي لا بد من (قوله) أي الكلام
 لتأويل متعلق بالكلمة (قوله) برأى الخ) تركه في الحقيقة من الخارجين
 الجمل في الجمل (قوله) (الخ) فخرج عن ما كان كلاماً سابق من عمل الكلام
 لتأويل (قوله) فلا يمتنع) أي غير ما كان شيء له أمية على الاستعمال فلا بد
 من اعتبارها إلى أن يكون الباطن هو توهمها كخلق السبب وعلى السبب ولا
 يتصور شخص السبب والمبدء ولا بد من ملائمتها في كمالها لتأويل فلا يمتنع
 وجودها بدون ملائمتها بل يكون الكلام لها كذا فأنما الخارج وقد لا يمتنع
 ملائمتها في الأمرين الأول أن الجمل ليس له كذا فأنما أكثرها في الحقيقة
 الاستعمال لأن الباطن في عبارة الكلام يقتضي الحال في هذا المعنى لا يمتنع
 حقيقة ولا يمتنع ما يدل على كماله في قوله الأمر
 قاله في القلم يا هذا فقلت لها • الماتة في الأولي •

وذلك منه على الثاني
 تعريف بالكلمة للشيء
 الخ يكون جازعاً على
 الشهور في تعريفه
 لغيره بالاستعمال وهو
 وإن كان صحيحاً إلا أنه
 ليس المشهور وغيره
 قد يمتنع من أنه الأنسب
 بقوله في الاستاد وهو
 الكلمة) (الخ) فلو
 حراً (الاستعمال) (الخ)
 الكلمة قبل الاستعمال
 فلا توصف بالحقيقة
 توصف بالحقيقة (الخ)
 ما إلى معنى (وضعت)
 أولاً (الخ) فلو
 في الجمل المقتضى
 وعرف الباطن أو الخارج
 لأنه وضع الكل منها
 أو (الخ) أي لأجل
 مناسبة من المعنى الذي
 وضعت الكلمة في الذي
 لم يمتنع في كماله على
 الاستعمال والعلاقة
 فلا يمتنع من اعتبارها
 وملائمتها في كمالها

والجاء ان علاقته بالقرآن هي المنسبة الى المرسل والاستعارة تصح فلو شئنا
واحدة بخلاف الاستعارة وهي الشبهة واربعون من القرآن ذكر المصنف والشارح
نصفه الا ان قوله تعالى واصعل لي نيران منق في الاصحاح من اي ذكر احدا
والبدلية لكل ذلك ان الهم أي القية لا جادل هاء واللامية كز به نعم في وقرن
القلب والقرينة كز بدو في القلب في ضم الى الاعم او لوانه لا يعامل بقرينة
والقرينة للقرينة والاعمال كاسم على الرغبي في الامر والاعمال في كل حال معالج
الموضوع انما في مع العلية في كل في معنى شقة فليقوا انريد كافي بدعا بعد
والتمس في شقة بدعنا والعموم والمجمل ومن ويرجع الى المعاني والمجمل مثل لما
بما لها والاعمال مثل هذا على الله اي مخلوقه والتمس في الايات نحو انما نفس
اي كل نفس وحذف الحرف كبري الله لكان انما لو اي ان لا تعطلوا او يادنه
كليس كمنه شيء الى حذو وحذف المصالح على واسكن القرية اي اعطاهم ذلك
ونشر يواي فلو بهم الفعل اي جبروت يادنه نحو وانشر يواي فلو في اي الاعمال
هذا لوجه صا حيا القبيس الجار بالقس والزيادة في الاستعارة ليس من الجار
القوي لان القس في علم ب عمل في غيره من الجار ان اعلمه تغير بسبب زيادة كلمة
لوتصلها كمن في الفعل والاعمال من قول القوي ونشر يواي فلو بهم الفعل وقوله
عشر يواي فلو في الاعمال والاعمال وانما علم ونشر يواي فلو بهم حيا الجار ونشر يواي
الاعمال في تغير الفعل من الم الى الم صا بسبب معنى المصالح وغير الاعمال من
المصالح الى الم صا بسبب زيادة استعمال كل في موضع له غيره المغير الاعمال في غير
معنى القس والاعمال في الم صا بسبب زيادة استعمال كل في موضع له غيره المغير الاعمال في غير
المصالح والمصالح في الم صا بسبب زيادة استعمال كل في موضع له غيره المغير الاعمال في غير
وغير الاعمال وهو القس من الم صا بسبب زيادة استعمال كل في موضع له غيره المغير الاعمال في غير
شبهات غير الاعمال في الم صا بسبب زيادة استعمال كل في موضع له غيره المغير الاعمال في غير
العلاقة المشابهة ولا في كل في الم صا بسبب زيادة استعمال كل في موضع له غيره المغير الاعمال في غير
في المغير الاعمال الذي جعل من الم صا بسبب زيادة استعمال كل في موضع له غيره المغير الاعمال في غير
نشر يواي فلو في الاعمال من الم صا بسبب زيادة استعمال كل في موضع له غيره المغير الاعمال في غير
صا حيا القبيس

في (فصل) ١٢

في تفسير الاستعارة بالقرآن
(الاستعارة لما هو بجمعة)
نسبة للمصنف في
لما هو بجمعة ايصالا واما
مكية في و يقال لما
بالكناية اي اجزا واما
للمجمل في الاستعارة
(التعريف بجمعة هي التي
صير فيها اطلاق الاستعارة
على الاستعمال كالمصالح
على القس في المصالح
وبزيادة الاول ظهور
القرينة

في (فصل) ١٣ (في المصالح) انما هو في تفسيرها الى مراد من غير حاله في المصالح
حيث ما هو من المصالح حيث ذاتها او المصالح في المصالح في المصالح في المصالح
(في المصالح) نسبة للمصنف لانه سبالي في المصالح في المصالح في المصالح
المصالح في المصالح اي استعمال اسم المصالح في المصالح في المصالح في المصالح
المصالح في المصالح اي استعمال اسم المصالح في المصالح في المصالح في المصالح
(في المصالح) اي استعمال اسم المصالح في المصالح في المصالح في المصالح في المصالح

التجاع (والأصح أن يقال لم يقرن بها بل لم يستعملها) نحو قوله (فصلقة) أي نسي بطلانها لاحتلالها من
 التفتيد شي من ملائمتها لمتناولها وبالله التوفيق (٢٣) وأما استدراكها (أو الترتيب)

لأنه لا خلاف على قسم
 الملاءمة على الترتيب
 (التي) أي أكثر من الله
 (من الإطلاق) المنقول
 على الملاءمة في الترتيب
 (الأصح) نعم فلا خلاف
 في الأخلاق الذي هو
 (من التجريد)
 المنقول على ضعف
 الملاءمة في الترتيب
 يصح الترتيب والتجريد
 تكون الاستدراك في
 قوة الملاءمة كقول
 ذي السنان في السلاج

مقدم
 له لئلا يظن لم نقل
 قوله في السلاج
 أي تمام السلاج فخرج
 وقوله لئلا يظن في
 وهذا من تساويا في زاد
 أحسنه على الآخر
 والصبر على ما هو واحد
 القربة لله على أن
 أو الترتيب والتجريد
 كما يكون من قسم
 الاستدراك في الترتيب
 فلا خلاف في المصحة
 فخرج بالتفاوت في الملاءمة

وكان قيل أن التجريد هو الترتيب على ما به الاتفاق كان ترتيبها كقول
 قامت على من الترتيب • نفس السراج من علمي
 إلى أن المصحة لأن الفصل كان من ملائمتها الملاءمة لأن لها اقتران بها
 على الفعل وهو المصحة فخرج من كون الترتيب في مقام ترتيب الترتيب فقام
 عليه ما هنا (قوله أي كتران) فخرج من قبل أن يكون في الملاءمة كقول المصحة
 المحال وهي لا يوصف بها القربة فخرج من مواءمة في الترتيب من الملاءمة
 لأن الملاءمة (قوله الملاءمة) على ضعف الملاءمة (أي على ما به الاتفاق) بل
 الترتيب (قوله كقول ذي السنان) هذا البيت من بحر الطويل والتساوي الترتيب
 به إذا لم يقرن قوله • فخرج من قوله لا يظن لم تقدم على قوله • فخرج
 الترتيب به السراج في جميع الإطلاق لا يترتب ما أثر فلا بد أن يزيد الذي هو
 مذهب القوم من غير الاحتياج قوله لا يظن لم قل كما لا يلائم الملاءمة أن يزيد
 لم يلائمها فخرج من كون ترتيبها مع تجريد وصدق قل يترتب كلامه وسواء
 أن تعلم السراج من ضعف من قوله لا يظن لم قل كما لا يلائم الملاءمة أن يزيد
 التجريد والترتيب مضافا لاختصاص له تقرير السراج (قوله كقول ذي السنان)
 أي فإن كان الترتيب أقوى باعتبارها بما يلائمها والملاءمة كانت موصوفة ولا
 كانت مجردة (قوله كتران) أي ما به الاتفاق فخرج من كونها لا تعد
 قربة المصحة أي بالترتيب فخرج من كونها لا تعد قربة الملاءمة أي بالترتيب
 لأنه لا الترتيب من كونها لا تعد قربة الملاءمة أي بالترتيب فخرج من كونها لا تعد
 الملاءمة والترتيب من كونها لا تعد قربة الملاءمة أي بالترتيب فخرج من كونها لا تعد
 أمر ينه عن ملائمتها مع التجريد من كونها لا تعد قربة الملاءمة أي بالترتيب فخرج من كونها لا تعد
 لها يتوهم (قوله الترتيب) أن قلت إن الترتيب في الملاءمة هي الأجسام من
 له لعمري أن الترتيب لا يتوهم دخوله في الترتيب لأنه ذكر لفظة الملاءمة لئلا يظن
 بالتميز ولا كانت ليس وأما ما هنا فلا يتوهم دخول قربة لا كقربة في الترتيب
 عنه • ذهب السراج الذي مشى على ما في المصحة وسواء الملاءمة على الترتيب على
 نفس الآخر • فخرج من كونها لا تعد قربة الملاءمة أي بالترتيب فخرج من كونها لا تعد
 ما يقال (أن) حاصل الدعوى أن لفظة لا يكون استنادية لا تعد كتران • إلا
 إلا أن لا حاجة له بل له الحاجة وهو دفع الأقدام
 (فمن) (قوله في قسم الاستدراك إلى أصله) في هذا المصحة • من أيضا (قوله)

ترتيبها ما يتوهم من أن المراء بالاستدراك لا يستعملها من التجريد على أن الترتيب هو الترتيب أو
 التجريد والتفاوت كان في ذكرها على ما في المصحة • ما يقال أن لفظة لا يكون استنادية لا تعد
 ذكر الترتيب فلا حاجة له بل له الحاجة وهو دفع الأقدام • من أيضا (قوله)

(ان كان الفعل المتعدي)
ففيه (اسم جرس) اسم
المتعدي وهو المتعدي
المتعدي على كثيرين
ولو تأويله فبذلك العلم
المشهور بوصف كذا
المشهور بوصف كذا
فانه يؤول بوصف كذا
بالمعروف بأنه موضوع
للمعروف وان كان هو
المرسل المعروف وغيره
لكن امالاته على المعهود
يكون حقيقة على غيره
يكون معارفا ان كان
يتأويل المعهود والمرسل
المتعدي لكن الاول
حقيقة والتأويل معارفا
فبذلك العلم
رأيت اليوم حاشا الى
رجلا جوارا انبه هذا
الرجل بحاشا وان كان
لمرضى امرأته كل انباء
ان المرسل المتعدي من
افراد المعهود ان المتعدي
طالع غير لفظ حاشا لهذا
الرجل استعارة غير جيدة
اصليه ولما كان اسم
المجنس بالفعل المتعدي
ان الاستعارة فيه تبعه

ان كان الفعل المتعدي) اسم المتعدي الخارج للفعل لما تقدم من ان استعارة الفعل
تبعته استعارة جازا الاول (قوله ولو تأويل) اي هذا اذا كان متعديا وان كان
تأويله (قوله معارفا) اي لان الاستعارة لا تقع في العلم الا اذا لم يتعدي وصفه
كما ان (قوله بأنه موضوع) اي تأويله هو وادناه موضوع لا مرئي وهو
المعروف بالجمع مع العلم من افراد ذلك المتعدي (قوله كان اسدا) انما هو
العلم اي السوءه كذا الصلة ولا حاجة الى كذا وصفه من الاشكال والمعروف
(قوله تعريضا) الاستعارة حيث (اي حين) التأويل المتعدي غير في الاستعارة
وان كان المتعديا هو الفرد المخصوص فالتأويل لا بد من جواز الاستعارة
فان وقع ما لو وصف انه اذا كان للشيء مطلقا كان المتكلام لامبالغة فيه
لان المبالغة انما هي في التشبيه بحاشا المتعدي (قوله شبه هذا الرجل بحاشا) المتعدي
معان دعوى التأويل انما هو جدا ان يسمي هو جدا المقدم ما قبل ان كان حاشا
موضوعا للمعروف ان كان الرجل المتعدي من افراد فلا حاجة الى التذييل وما حصل
المتعدي ان التأويل لفظا طارعا به في التشبيه فاذا تشبه بالمتعدي الى تأويل (شبهه)
حاشا هذا هو ان بهد الله بن المتعدي حاشا حاشا وانما دعوى حاشا وكذا ثبت
حاشا اي اكرمها التي على المتعدي لم يواحد قبل العلم في اسم ما قبل حاشا
أوجه (أما) يقاس على حاشا حاشا المتعدي بالمتعدي والمعروف الذي اشهر
بالتأويل (قوله بالفعل المتعدي) بانه في مسالوته لفظا (قوله مع ان الاستعارة فيه
تبعية) اي لم يزد ان تعريفه الاصلي غير من خلافه لان المتعدي ليس من شأن
المتعدي ثم ان المتعدي بقوله ان حاشا لا فعل مع ان المتعدي الفارسية ليس على
ان الاستعارة فيها تبعية فكل لم يكن له مصدر ويحق في ذلك ما صدر عن كل في حاشا
ودون ذلك حاشا لا مبر وهذا منه بانه على ان مدلول حاشا على الفعل كالمصدر
لحقين وان الاستعارة في الحاشا تبعية للمصدر في المعنى في المعنى في المعنى
مستقلة والاستعارة تقتضي التشبيه كقول النصارى وأما على ان مدلول حاشا الفعل
فلا استعارة لان التشبيه بين الله الى لا لا فاعلم على مدلوله بعد من انها تبعية
لاستعارة المصدر كانه من امر متعديا فان الاستعارة في حاشا ليس على حاشا
الفعل من حاشا لا استعارة تبعية فوان كان فيه حاشا كصومه فلا استعارة فيها
اصليه ولا حاجة الى تقدير المصدر. ولما كان مدلول حاشا الفعل لا يعني ويضرب ايضا
التي والجمع فلا استعارة فيها اصليه وقال النصارى انما تبعه الاستعارة للفرد
لان التشبيه والاستعارة في حاشا قبل الثانية والجمع وقد كررنا ان الامر ان الحاشا
لفظي فنظر للفرد قال تبعية فومن نظر في حاشا لم نعلم حاشا وبنظر ايضا اسم
الاستعارة في حاشا وما حاشا في حاشا في حاشا لم نعلم حاشا في حاشا في حاشا

فمنه يشاهد على هذا القياس وإنما كانت متعلقة لأن الاستعارة تعتمد على التشبيه يقتضي كون الشيء
موصوفاً بغيره والتشبيه وإنما يصلح للوصف وليس للمخبر في الأمر والتشبيه كقولك جسم أبيض ورياضي
صالح دون معنى الاتصال والصفات المتشابهة لكونها متشابهة غير متفرقة وتواضع دون الزمان في مفهوم الأفعال
وعبر عنه بالصفات هذا أصل القول (و) يعرف باسم (في المعرفة) المستعار (بعد ج) بأنها متعلق بمبدأ أي معنى
المعرفة وليس الزمان متعلق (٢٦) معنى آخر هو المخرور كقوله صاحب القلوب (من لم يزل لا يشاء معنى

كل شيء في معرفة ما يشبهه لا يبان في الاستقلال بالماضي يتلوه الضائق في كل واحد
الماضي الماضي استقلالاً والتشبي من الأبناء إلى معنى أي هذا خبر يمدح به القوم
(قوله لأن الاستعارة تعتمد على التشبيه) أي الاستعارة لا سلفاً وإنما به عطف كقوله
استعار استعارة لكونها تعتمد على التشبيه بالنظر لتمامها فلا كانت متفرقة في التشبيه
صحت العبارة (قوله كقولك جسم أبيض الخ) أي الجسم اسم معين ورياضي اسم
معنى وهو صفة لا متفرقة (قوله هذا دليل القوم الخ) الأول دليل لأن وجهه مشترك
في المفعولات ومن جهة أخرى أن هذا دليل على عدم جريان الاستعارة في
القول والمشتق وقد علمت الجواب مع ما في قوله لأن الاستعارة تعتمد على التشبيه أي
الاستعارة الأصلية (قوله كلاً يشاء الخ) وأما القوم فيفسر معنى من في قوله فمرت
من العبرة فلهذا ما عاينته بالآية وكذا يقال في أن معناه المعرفة أي إلى
هذه المعرفة إنما كانت معنى واحدة إلى هذا التشبيه أي وهو معنى الجاهل وشرطت
الجزئيات مستعمرة بالوكلي (قوله إذا لم يعرف لا يؤدي) حروف العبارة على ما
تعمل لحروف وهو قوله فليت من هذا المعنى الخ ويعتقل له طرفة عين بغير ما في
الفاصل في معنى ما في معناه ولم يخبر في حرف لأن معنى الحرف استعارة في معنى مستغلة
بالفهمية لتوكلها على المتعلق والمخرور فلا يصح أن يتحكم على معناه مستعار ولم
يصح أن يقتصر به التشبيه لأن الاتصال والحكم إنما يكون على الأمور المستغلة وهذا
الاختلاف لا والله (قوله وإنما كانت حراً) وجه على الاستعارة قوله أنها
موضوعة للأمر الكلي وأجيب بأنها لو كانت موضوعة لما أذكر الآن الواضع
شرط استعمالها في المعرفة وهذا شرط الواضع لا يخبر وتساو المعنى الوضع وأجيب
بأن الشرط حين الوضع يقول مخرور الوضع (قوله بل هذا الخ) أشار به على أن قول
أما في الجوزي الخ ليس بريءاً بالوجه بل به بل بخلاف وهي تسمية الكلي من هذا
(قوله وإنما لم يتركب الخ) كان الأولى أن يشهد معنى حيث التواضع والمخرور
لأنه في الخلال كعب أيضاً (قوله هو اللفظ المركب الخ) هذا ما لا يعرف

المعرفة المعنى الكلي
الذي يعرف من معناه
منه تسمية (كلاً متعلق
معنى (من) لأنه متعلق
معنى من (والاستعارة في)
معنى (ال) لأنه متعلق
معناها (والترقية في)
معنى (في) والاستعارة في)
معنى (أمر) فليت من هذا
المعنى الكلي متعلق
المخرور (أما المعرفة
لا يؤدي إلا معنى حراً)
والأمر كلاً حراً
لأنه يجب أن يكون مستغلاً
بالفهمية فالأهمية
والفهمية فالأهمية بالمتعار
الماضي فلهذا كلاً المعنى
مستغلاً في الاسم وأما
يكن مستغلاً بل في
بغيره بل فلهذا كلاً
حرف في هذه الكلمات
متعلق بالمعنى الكلي
معناها جزئيات لها
(والفهمية في) المعنى

بالكلي لا بد من (أي المخرور في المعرفة) (لأنه) أي صحت الكلي مثال الاستعارة
في الحرف استعارة كلاً والمعنى على في قوله تعالى ولا صلح لكم في بدو الخ القتل أي عليك الاستعارة كلاً
بالفهمية والكلمة بجامع التكن والاستعارة القارية للأمر فلا بد من خبر في التشبيه من الكلمات إلى
الجزئيات التي هي معنى الحروف فاستغلت في الموضوعة كلاً حرف من جزئيات القارية فمعنى كل وهو الاستعارة
الخاص أي المعنى بالاجاب والمخرور على هذا المثال (وأما المخرور المركب فهو اللفظ المركب) خرج القرد

والا لزم الدور لا خذ جزء المعرفة في التعريف (ففيه الاستعمل في غير اسم) اعترض
انه غير مانع له دقة على نحو يتضمن مهادا في وجه ما في الجملة لانه اذا
استعمل جزء من اسم المركب في غير ما وضع له فقد استعمل الموضع في غير ما وضع
له مع ان ذلك لا يسمى مجازا بل معنى الماكور واجيب بان قوله في الجملة يلاحظ في
التعريف أي ذلك. فعمل في غير ما وضع له من حيث انه مركب واحد ان المثالان
في الامور في الامور حيث دلت على من حيث اسماؤه ووزن بار هذا بعد التعريف
غير جامع لانه يخرج عنه الاسم. فاعلم ان التسمية لا تسمى بعمل في المعنى المقادير من
حيث علمها للتسمية لا من حيث التركيب والاولى الجموع بانه تعرف ما لا علم وقد
ليعلم ان المتقدمين او ساجدا تقدم التسمية عليه (هي في غير ما وضع له الخ) الذي ولو
كان ذلك التعريف مفردا او أي له تأثير في التسمية في قول الشاعر

وكانت هذه النتائج قد تم التحقق منها من قبل الباحثين في جامعة كولومبيا، حيث تم إجراء اختبار مشابه في عام 2010، حيث تم اختبار 100 شخص في كل فئة عمرية، ووجدوا أن النتائج كانت متشابهة.

اسلام باقوت کلمہ : دین کا جو نام ہے اسے

كذا في القاموس فإنه قال المركب شئ من المائتين والواحد مائتين من صانع
 الملائكة تعالى (وله حجة الحقيقة المركبة) أي هو تخرج أيضا الأمر من خصوص الملائكة
 من على الملائكة فإنه فهم مستعمل في الدلالة على النظام مستعمل في حقيقة تجميع الملائكة
 في المركب العرضي وكذلك الأفعال الملائكة مستعمل في أنهم الملائكة كقولنا نحن حقيقة
 القرآن حقائق القرآن فإن دلالة على أنه على الحقيقة القرآن على أن على القرآن في قوله
 لأنه استعمل اللفظ الدلالي أي على أن القرآن استعمل في حقيقة تجميع الملائكة
 في حوالته وبما كان الاستعمال في حقيقة تجميع الملائكة في حقيقة تجميع الملائكة
 أيضا مركبة فلا يخرج من ذلك حقيقة الملائكة كقولنا في قوله تعالى في الكلام ثم
 وكتب على حاشية في الحاشية طغرت من الدهر بواو ومعنى في قوله الله
 تعالى فمن حاشية عليه كلفه العذاب في سورة التوبة قال القائل في حوالته الملائكة
 أصل الكلام أن حق عليه كلفه العذاب فاستعمل في حقيقة تجميع الملائكة عليه
 هي في الاستعمال والظاهر في قوله ثم كانت الملائكة في قوله فاستعمل في حقيقة تجميع الملائكة
 دل عليه الكلام استعمل في حاشية عليه كلفه العذاب فاستعمل في حقيقة تجميع الملائكة
 في الدلالة على حقيقة تجميع الملائكة في قوله ثم كانت الملائكة في قوله فاستعمل في حقيقة تجميع الملائكة
 في قوله فاستعمل في حقيقة تجميع الملائكة في قوله ثم كانت الملائكة في قوله فاستعمل في حقيقة تجميع الملائكة
 وحاشية المركب الدلالي على الملائكة في قوله ثم كانت الملائكة في قوله فاستعمل في حقيقة تجميع الملائكة
 شيئا لا يخرج من ذلك حقيقة الملائكة في قوله ثم كانت الملائكة في قوله فاستعمل في حقيقة تجميع الملائكة
 في قوله فاستعمل في حقيقة تجميع الملائكة في قوله ثم كانت الملائكة في قوله فاستعمل في حقيقة تجميع الملائكة
 الكلام في قوله فاستعمل في حقيقة تجميع الملائكة في قوله ثم كانت الملائكة في قوله فاستعمل في حقيقة تجميع الملائكة

(على مشاركة الأول في معنى لا معنى له) الذي طريق الاستعانة بالمعنى يصحوا لكيفية الاستعانة بواحد
في الدلالة لذلك كون الالهام لا معنى تشبيه المعادلات يقال في تعريفه أجماله هو الدلالة على مشاركة الأول
في معنى السكوت وهو غير مخرج قوله لا معنى له وهو الاستعانة بكثير لما يقال في التشبيه على الكلام الدال على
المشاركة لذلك كقولنا زيد كالاسد في الصبغة (ولو كانه) أي التشبيه (الربعة) وهي (طرفة) أي التشبيه
والتشبيه (بوجه) أي هو (ج) المشاركة بين الطرفين (وأما) وهي السكوت وكل من مثل ومثل معادها

التشبيه على التكلم (أي على مشاركة الأول في أي مشترك والأول التشبيه
والثاني التشبيه) وقوله في معنى هو وجهه ذلك هو ج الدلالة على المشاركة على
الاولين وهو مشترك في يدوم وهو في المعادلات معنى تشبيه أو معنى التعريف به غير
ما في الجملة هو قابل زيد غير لو كان في مخرج فان قيل الدلالة على مشاركة زيد وعمر
في القتل وليس معناه يقال تشبيه ما يجب به وان دل على المشاركة لكيفية
منصود فهو ذلك هو قابل بغيره ادعاء من تشبيها وليس كذلك فالأولى في
الرد أن يقال المراد الدلالة على وجهه ذلك كقوله متفقاً التشبيه فانه لا بد من
أما سئلوا بعد الأمر في قوله ج ودل على طلب المعنى في قوله

كانت حادثة لها بين تشبيها • يقتضى لابل أنت حاجباً غير

ومن أين يقتضى حال فوق وجهها الخ (ج) يقتضى
(ج) (أو لو كانه) أي التشبيه على الثاني في الأولات لعدم لا يلزم الأول لأنه
من القابل أن يقال أم لا في الأولات باعتبار أحد على تعريفه (قوله وجهه)
أي لا يرتفع الاستعانة بالجامع (قوله ثم شرع بكلام على معنى الخ) وعدم
الكلام على الطرفين لأصاكتهم بالأول والآخر حاصل ما قاله للفرد في الصوتية من
لأن الطرفين لما سبب أو عطفان أو الأول معنى والثاني في قولك له ما راجع
في كل واحد فردان أو مركبان أو الأول مفرد والثاني مركب أو مركب مفرد أو مفرد
مفرد أو مركب مفرد مفرد أو مفرد مفرد من متعدد فليس هو الجملة التي لا بين
في قوله تشبهوا الناس ثم أضافه أم لا (قوله معنى لولا) أي جبي أم لا
(قوله ظاهر الدال على الملكية) لا الأول لأنه لا يدل نفسه وإن كان يمكن أن يدل
المعنى في الملكية أو الجزئية لكن ما قاله الناس جابري (قوله و علم أن الجامع الخ) أي
لا الأول لأنه لا يفرغ من أن يكون له الملكية أو الجزئية أو الملكية أو الجزئية أو
لأن كون الحكم مقتضى نفس الأجزاء استقرأ كونه في وجهه تشبيه هو أصاب
القصد من العلم على الأول من الخ (قوله لولا الخ) أصل لفعل الخ يقال

(هو) زيد كالبشر
الحسن) فربما تشبه
والدوم تشبه به والكافي
لذلك التشبيه أي كانه يوشى
به التشبيه والحسن وجهه
ثم خرج بكلام على
بعض ما يتعلق به
الأركان على (قوله) هي
هذا التصديق (يكون طرفة
حسين) أي جدي كان
بأحدى الكواكب الخمس
القاهرة وهي القمر
والجوز والنجم والذوق
والس (كامل) أي ولما
زيد كالبشر في الحسن
على زيد والوجه بان
لأن كونه متعاضداً للقمر
(أو عطفين) هو قولنا لعل
كالمبدأ في كونهما معنى
أولاً (ظاهر الدال على
الملكية ولا يجوز أنها
غير من الأول كالمبدأ
وكل من العلم والمبدأ

عقل لولا كونهما العقل كالبشر لا يدل تشبيهاً لولا لا يصح أن لا يدل
ولا يقال ولا يقال ولا يقال تشبيهاً لولا كونهما العقل لولا كونهما العقل
بأن يكون أحدهما معاً لولا ثم يقال (كالمبدأ في السبع) أي قوله الثانية كالبسج في الاستعانة بالتشبيه هو
الثانية عقل لأنه عدم الدلالة والتشبيه بمعنى وكيفية الصور ما على حكمه وهو من التشبيه العقول بالصفة
الخاصة من العقل فتدبره ما يتولد من ما يجعل الشرع أصلاً والأصل فرط (وجهه) أي وجهه التشبيه

الحمد لله الذي خلق الانسان وشرعه وكنهه وعلقه البيان والصلاة والسلام على
خاتم الانبياء وآله عظمهم علما القائلين ان من البيان له سرا سيدنا محمد وعلى
آله واوليائه على منواله (و بعد) قد قدتم طبع حاشية العلامة الذي
هو لكل فصل حاوى الشيخ احمد بن احمد حاوى على شرح من هذا الحقنى
القول لما تقرر من ان البركان الشيخ احمد بن محمد قد روى باسقاطه
وابايعهم دلالة السلام والصلوة هو والتدريج بايعهم الاتام
وذلك بالاعتماد على حرية لاصرية اعادها صاحب
القيم العتيقة الراعى المعروف الواحد بالبيان
حظرة السيد محمد رمضان في المواسم
شهر ربيع سنة ١٣١٠
همزية على صاحبها
السلام والسلام
والعبد
تم

